

**JOURNAL OF LINGUISTIC AND
LITERARY STUDIES**

مجلة الدراسات اللغوية والأدبية

Volume 15, Issue. No. 1, June 2024



**IIUM
Press**

الجامعة الإسلامية العالمية ماليزيا
INTERNATIONAL ISLAMIC UNIVERSITY MALAYSIA
يُونَيْتِيسِيْتِي اِسْلَامِيْ اِنْتَارَا اِنجْسِيَا مَلِيْسِيَا

JOURNAL OF LINGUISTIC AND
LITERARY STUDIES

مجلة الدراسات اللغوية والأدبية

Volume 15, Issue. No. 1, June 2024

© 2024 IIUM Press, International Islamic University Malaysia. All rights reserved.

Correspondence:

Editor, Journal of Linguistic and Literary Studies
Research Management Centre, RMC
International Islamic University Malaysia
P.O. Box 10, 50728 Kuala Lumpur, Malaysia
Tel: (+603) 64205137

Website: <https://journals.iium.edu.my/arabiclang/index.php/jlls#>

E.Mail: jlls@iium.edu.my

e-ISSN 2637-1073 الترفيم الدولي
ISSN NO.: 2180-1665

Published by:

IIUM Press, International Islamic University Malaysia
P.O. Box 10, 50728 Kuala Lumpur, Malaysia
Phone (+603) 6196-5014, Fax: (+603) 6196-6298
Website: <http://iiumpress.iium.edu.my/bookshop>

*Papers published in the Journal present the views of the authors
and do not necessarily reflect the views of the Journal.*

ما تنشره المجلة يعبر عن وجهة نظر الكاتب

ولا يعبر بالضرورة عن وجهة نظر المجلة



Editor-In-Chief

Prof. Dr. Asem Shehadeh Ali

Editorial Board

Assist Prof Dr. Nursafira Binti Ahmad
Safian

Prof. Dr. Abdullah Mohammad Hamid

Prof. Dr. Nasreldin Ibrahim Ahmed

Assoc. Prof. Dr. Abdul Rahman Bin Chik

Assoc. Prof. Dr. Mohammad Sabri Sahrir

Assoc. Prof. Dr. Mohammad Ibnian

Assist Prof Dr. Muhammad Anwar Bin
Ahmad

Assist Prof Dr. Abdul Halim Bin Saleh

Assist Prof Dr. Mohamed Abdul Rahman
Ibrahim

Assist Prof Dr. Mohd Ikhwan Bin
Abdullah

International Advisory Board

Prof. Dr. Abdul Hamid Abu Suliman -
USA

Prof. Dr. Abdul Razaq al-Sadi - Russia

Prof. Dr. Ahmed Shehu Abdulsalam -
Nigeria

Prof. Dr. Ahmed Zaha al-Din Ubaidat -
USA

Prof. Dr. Jodi Faris al-Batainah - Jordan

Prof. Dr. Habib Allah Khan - India

Prof. Dr. Hassan Abdel Maqsd - Egypt

Prof. Dr. Husam Said Elnuaimi - Iraq

Prof. Dr. Ibrahim Mohammed Mahmoud
Al-Kofahi - Jordan

Prof. Dr. Jafar Merghani - Sudan

Prof. Dr. Kamal Mohamad Hassan -
Malaysia

Prof. Dr. Mahmoud El'ushairi - Qatar

Prof. Dr. Mohamed Ahmed Alqudah -
Jordan

Prof. Dr. Mohammad Al-Ghori - Pakistan

Prof. Dr. Mohammad Majid Mujalli
Edakhil - Jordan

Prof. Dr. Ahmad Youcef - Oman

Prof. Dr. Mukhiemar Saleh - Jordan

Prof. Dr. Nihad Almusa - Jordan

Assoc. Prof. Dr. Mohammad Faraj
Dughaim - Libya

Assoc. Prof. Dr. Rayya Bt Salim Al-Minzri
- Oman

Assoc. Prof. Dr. Said Bin Ali al-Ju'aidi - Saudi Arabia
Associate Prof. Dr. Yahya Potridin - Algeria
Assoc. Prof. Dr. Faisal al-Zahrani - Saudi Arabia
Assoc. Prof. Dr. Haifa Shakiri - India
Dr. Ibrahim Darwish - United Kingdom
Dr. Khalil al-Btashi - Oman
Dr. Suad Said Ali Al Daghaishi - Oman
Assistant Prof. Dr. Maher Dakhilallah Alsaedi - Saudi Arabia
Assistant Prof. Dr. Djamel Belbekkai - Algeria
Prof. Dr. Mohammad Saeed Alhaweti - Saudi Arabia

Assoc. Prof. Dr. Yahaya Abd Elmubdi Mohammad - Qatar
Assoc. Prof. Dr. Elsidig Adam Elbarakat Adam - Sudan
Assoc. Prof. Dr. Faridah al-Amin al-Masri - Libya
Assoc. Prof. Dr. Hayam al-Maamari - UAE
Dr. Mashood Ajibola Abdulraheem - Nigeria
Dr. Zainah Hussain Awad AlQahtani - Saudi Arabia
Associate Prof. Dr. Sanaa Kamel Ahmad Shalan - Jordan
Dr. Ibrahim Umar Mohammad - Nigeria
Dr. Aso S. Al-Dawoody - Kurdistan- Iraq
Prof. Dr. Mohammad Majed Mujali Al-Dakheil - Jordan

Table Of Contacts		فهرس المحتويات
Editorial word	1-3	كلمة التحرير
Linguistic Studies		دراسات لغوية
1. Stories and Poetic Texts in the Arabic Language Curricula for the Intermediate School Stage in Saudi Arabia: Their Importance and Impact on the Educational Process	4-29	١. القصص والنصوص الشعرية في مقررات اللغة العربية للمرحلة المتوسطة في المملكة العربية السعودية: أهميتها وأثرها في العملية التعليمية
2. Aspects of Textual Cohesion in the Poem "Alaika Tataki'u Al-Hayat" (On You Life Relies) by Mamdouh Adwan	30-46	٢. مظاهر الاتساق النصي في قصيدة "عليك تتكئ الحياة" لممدوح عدوان
3. The Manifestations of Semantic Coherence in the Poem of Bashama bin Alghadir "Hajarta Umāmah" A Semantic Study	47-65	٣. تجليات التماسك النصي الدلالي في قصيدة بَشَامَةُ بن الغدير "هجرت أمامة": دراسة دلالية.
4. The Manifestations of symbolism in the poetry of Nizar Qabbani: A Semantic and Analytical Study	66-83	٤. دراسة تحليلية دلالية لتجليات الرمزية في شعر نزار قباني
5. Contextual Meaning: Its' Features, Justification and Effect in Understanding Quranic Discourse	84-103	٥. مزايا الدلالة السياقية وحجيتها وأثرها في فهم الخطاب القرآني
6. Quranic Vocabularies; Derivative and Connotations in Quranic Dialogues: An Analytical Study	104-121	٦. المفردات القرآنية؛ اشتقاقها ودلالاتها في حوارات التنزيل الحكيم: دراسة تحليلية
7. Lexical Proficiency in Teaching Arabic to Children as a Second Language	122-139	٧. الكفاءة المعجمية في تدريس العربية للأطفال لغة ثانية
Literary Studies		دراسات أدبية
8. Women's Issue in the novel "Melawan Arus" by Khadijah Hashim from the perspective of Islamic Literature: An Analytic Study	140-159	٨. قضايا المرأة في رواية "Melawan Arus" (ضد التيار) لخديجة هاشم من منظور الأدب الإسلامي: دراسة تحليلية
9. Manifestations of Rhythm and Meaning in Arabic Poetry: The Mu'allaqat as a Model.	160-186	٩. تجليات الإيقاع والدلالة في الشعر العربي: المعلقات أنموذجاً
10. The Use of Figurative Language in the Poetry of Prophetic Expeditions by Kaab bin Malik: An Analytical Study	187-203	١٠. الصور البيانية في أشعار الغزوات النبوية عند كعب بن مالك: دراسة تحليلية

مزايا الدلالة السياقية وحجيتها وأثرها في فهم الخطاب القرآني

Contextual Meaning: Its' Features, Justification and Effect in Understanding Quranic Discourse

Makna Kontekstual: Ciri-ciri, Keabsahan dan Kesannya Terhadap Pemahaman Wacana Al-Quran

نشوان عبده خالد*

Corresponding Author: nashwan@iium.edu.my

عبد الرحمن عبده محمد الأوذني**

Received: 3 /1 /2024

Accepted: 2/5/2024

Published: 22/6/2024

ملخص البحث:

يهدف هذا البحث إلى بيان أهمية الدلالة السياقية وأثرها في فهم الخطاب القرآني، وتسليط الضوء على أبرز فوائدها ومزاياها، وكيفية مراعاة علماء الأمة عبر القرون بهذه الدلالة ليحصل الفهم الصحيح للخطاب القرآني، وبيان الخلل الذي يحصل للناظر عند إهمال هذه الدلالة العظيمة خاصة في تفسير كلام الله تعالى، وبيان أن من أكبر أسباب الأقوال الشاذة في تفسير آيات القرآن الكريم هو الخروج عن سياق الكلام، وعدم مراعاة هذه الدلالة، ومما يبينه هذا البحث الأدلة الشرعية الثابتة على حجية هذه الدلالة، وذلك من خلال عرض أدلة القرآن الكريم الذي يشير لهذه الدلالة بالإحالات والتكامل السياقي، وكذا بيان حجيتها من خلال عرض النصوص النبوية التي قوم بها رسول الله ﷺ أفهام بعض الصحابة رضي الله عنهم وأرضاهم. توصل البحث إلى أن معرفة السياق واعتباره يرد كثيراً من الأقوال الشاذة البعيدة عن مراد المتكلم، وأنها تكشف عن الحقائق القرآنية والمعاني الربانية المرادة في آيات الله تعالى، وأنها دلالة شرعية معتبرة تثبت حجيتها بالقرآن الكريم، وجاءت السنة الصحيحة بما يدل عليها ويقويها، وعمل سلف الأمة، وأن السنة النبوية من أعظم الأدلة التي تثبت حجية دلالة السياق.

الكلمات المفتاحية: مزايا السياق، الإحالات السياقية، التكامل السياقي، النص الشرعي.

* أستاذ مساعد، قسم دراسات القرآن والسنة، كلية عبد الحميد أبو سليمان لمعارف الوحي والعلوم الإنسانية، الجامعة الإسلامية العالمية بماليزيا.

البريد الإلكتروني: nashwan@iium.edu.my

** طالب دكتوراه في قسم دراسات القرآن والسنة، كلية عبد الحميد أبو سليمان لمعارف الوحي والعلوم الإنسانية، الجامعة الإسلامية العالمية بماليزيا.

البريد الإلكتروني: a-rahman5555@hotmail.com

Abstract:

This research aims to highlight the importance of contextual indication and its impact on understanding the Qur'anic discourse, emphasizing its benefits and advantages. It explores how scholars over the centuries have considered this indication to achieve a correct understanding of the Qur'anic message. The study also points out the errors that arise when neglecting this important aspect, especially in interpreting the words of God. It identifies one of the major causes of anomalous interpretations of the Qur'anic verses as a failure to consider the context. The research presents solid legal evidence supporting the legitimacy of this indication through Qur'anic references and contextual integration. Additionally, it demonstrates its legitimacy by showing how the Prophet Muhammad (peace be upon him) corrected the understanding of some companions. The study concludes that understanding and considering the context prevent many anomalous interpretations that stray from the intended meaning, revealing the true Qur'anic messages and divine meanings. It affirms that contextual indication is a valid legal principle established by the Qur'an, supported by authentic Sunnah, and practiced by the early generations of the Muslim community. The Sunnah is one of the greatest proofs of the legitimacy of contextual indication.

Keywords: Contextual advantages, contextual references, contextual integration, legal text.

Abstrak

Kajian ini bertujuan menonjolkan kepentingan makna kontekstual serta kesannya dalam memahami wacana al-Quran. Ia meneliti bagaimana para ulama sepanjang zaman telah menitikberatkan makna ini bagi mencapai pemahaman yang tepat terhadap teks al-Quran. Kajian ini turut menonjolkan kesilapan yang berlaku apabila petunjuk penting ini diabaikan, khususnya dalam mentafsirkan firman Allah. Kajian ini mengenal pasti salah satu punca utama tafsiran menyimpang terhadap ayat-ayat al-Quran adalah pengabaian konteks. Kajian ini mempersembahkan bukti syarak yang kukuh tentang kesahihan petunjuk ini melalui pembentangan bukti-bukti daripada al-Quran yang merujuk kepada petunjuk ini melalui rujukan dan integrasi kontekstual. Selain itu, kajian ini juga membuktikan keabsahan makna kontekstual dengan mengemukakan bagaimana Rasulullah SAW memperbetulkan pemahaman para sahabat. Kajian ini menyimpulkan bahawa memahami dan mengambil kira konteks dapat menolak banyak tafsiran yang menyimpang daripada maksud sebenar penutur, serta mendedahkan hakikat al-Quran dan makna ilahi yang terkandung dalam ayat-ayat Allah. Kajian ini mengesahkan bahawa petunjuk kontekstual adalah prinsip syarak yang sah, yang telah disahkan oleh al-Quran dan diperkukuhkan oleh sunnah yang sah serta amalan ulama terdahulu. Sunnah merupakan salah satu bukti terkuat yang mengesahkan kesahihan makna kontekstual.

Kata kunci: Kelebihan konteks, rujukan kontekstual, integrasi kontekstual, teks syarak.

مقدمة

إن الاستدلال بالدلالة السياقية نوع متين من طرق الاستدلال الشرعي، فبه يحصل الاتصال بين المعاني في خطاب المتكلم وذهن السامع مشكلاً صورة واضحة لمراد المتكلم، وهذا البحث يبرز شيئاً من أهمية تلك الطريقة من الاستدلال وأمثلة من تطبيقاتها في عصور القرون الأولى، وكيف لهذه الطريقة من آثار حميدة من أعلاها تقويم الأفهام، ونزع فتيل الخلاف بين المسلمين، وكذا يذكر البحث كيفية اعتناء العلماء به وحجته إشارة وتلميحاً أو تلفظاً وتصريحاً، ويبين آثار تحكيم هذه الطريقة الاستدلالية، فدلالة السياق دلالة مأمونة في فهم الشريعة إذا استعملت على وجهها دون إفراط ولا تفريط حسب حاجة كل موضع، والمفسرون في كتبهم قد اعتنوا بالدلالة السياقية في القرآن الكريم في أثناء كلامهم على بيان معاني القرآن في تفاسيرهم، فذكروا السياق واعتمدوه في ترجيحاتهم كثيراً، وإن لم يفرّدوا ذلك بمصنفات خاصة، من أبرزهم إمام المفسرين الطبري، فهو يعتمد في فهم كلام الله تعالى على دلالة السياق، بل إنه ينص على عدم جواز الخروج عنها إلا بنص صريح أو قرينة صارفة، وإلا فالدلالة السياقية هي الأصل في فهم الكلام،^١ وكذا جرى اعتبار من بعده من المفسرين على الدلالة السياقية، وأما أفراد هذه الدلالة بالتصنيف فلم يعرف إلا في العصور المتأخرة، ومن أبرز المعاصرين الذين صنفوا فيها سلسلة كتب الدكتور عبدالوهاب رشيد صالح أبوصفية، وأهمها كتاب: (دلالة السياق منهج مأمون لتفسير القرآن الكريم).^٢ المقدمة تتطلب ذكر تطورات الدراسة السياقية الدلالية في القرآن الكريم مع ذكر مرجع أو مرجعين في المقدمة على الأقل

أولاً: تعريف السياق لغة واصطلاحاً

١. **السياق لغة:** السياق في لغة العرب له عدة دلالات واستخدامات، وبالرجوع للجذر اللغوي لكلمة السياق: السين والواو والقاف (س و ق)، قال ابن فارس: (السين والواو والقاف أصل واحد، وهو حدو الشيء...، والسيقة: ما استيق من الدواب"، ثم ذكر سبب تسمية السوق بهذا الاسم فقال: "لما يساق إليها من كل شيء)،^٣ والمراد بالحدو سوق الإبل وجعلها تسير أمامه، والحداء الغناء للإبل ليحثها وينشطها على السير.

وقال الراغب الأصفهاني: (سوق الإبل: جلبها وطردها، يقال: سقته فانساق...، والسويق؛ سمي لانسواقه

في الحلق من غير مضغ).^٤

وقال الزمخشري: (جئتك بالحديث على سوقه: على سرده...، والمرء سيقه القدر: يسوقه إلى ما قدر له

لا يعدوه...، ولدت فلانة ثلاثة بنين على ساق واحد، أي بعضهم على إثر بعض، ليست بينهم جارية).^٥ فمن المعاني الدلالية لكلمة السياق عند الزمخشري إفادة معنى التتابع وعدم الانقطاع.

وقال ابن منظور: (انسقت وتساققت الإبل تساقوا إذا تتابعت...، والسياق: المهر...، قيل للمهر سوق

لأن العرب كانوا إذا تزوجوا ساقوا الإبل والغنم مهراً لأنها كانت الغالب على أموالهم...، والسياق: نزع الروح...،

كأن روحه تساق لتخرج من بدنه)؛^٧ إذ ذكر ابن منظور معنى التتابع والانقياد، ومن الأمثلة التي ذكرها لمعنى الانقياد ذكره سبب تسمية الرعية بالسوقة؛ لأن الملوك يسوقونهم فينساقون لهم وينقادون.^٨

فحدو الشيء وسوقه والتتابع وعدم الانقطاع والانقياد مدلولات لمصطلح السياق في اللغة كما تقدم، وقال صاحب كتاب المعجم الاشتقاقي المؤصل لألفاظ القرآن الكريم أن المعنى المحوري لكلمة السياق الدفع إلى الأمام أو إلى أعلى بقوة،^٩ وقال بعضهم: انتظام متوال في الحركة لبلوغ غاية محددة،^{١٠} فالسياق يدل على الحركة باستمرار للوصول للمراد، فالارتباط والتسلسل ولحوق شيء لآخر واتصاله به من مدلولات السياق في اللغة.^{١١}

٢. **السياق اصطلاحاً:** مصطلح السياق من المصطلحات التي تستخدم كثيراً في كلام العلماء وإن لم ينصوا على مرادهم منها، وهذا ما دفع بعض الباحثين للقول بأن شيوع المصطلحات لا يدل على أن معانيها متفق عليها بين من استخدمها، بل قد يشيع المصطلح العلمي كثيراً ويستخدم بإفراط دون وجود اتفاق جامع مانع لمعناه، ثم ذكر أن من بين هذه المصطلحات مصطلح السياق،^{١٢} فمصطلح السياق من المصطلحات العلمية التي لم تضبط بمعنى محدد يراد منه عند الاطلاق، وأما كتب تعريف المصطلحات فلم نقف على من عرّف مصطلح السياق فيها، وإن كان بعضهم يستخدم هذا المصطلح فيها ويعني به سابق الكلام ولاحقه،^{١٣} ومعرفة معنى هذا المصطلح وضبط مدلولاته من أهم ما يعين على فهم كلام العلماء، فلا بد من استقراء كلام المستخدم لمصطلح السياق لمعرفة مراده منه بحسب كل موضع. ومن المعاني الاصطلاحية المشتهرة والمتبادرة عند إطلاق مصطلح السياق في كلام العلماء معنيين: الأول: سابق الكلام ولاحقه، ويسميه بعضهم سياق المقال أو البعد اللغوي الداخلي أو السياق النصي^{١٤} أو غيرها من المسميات، والثاني: الحال أو الموقف؛ أي المقام الذي قيل فيه النص.

ثانياً: مزايا الدلالة السياقية وأثرها في فهم الخطاب

نزل القرآن بلغة العرب وعلى وفق سننهم في الخطاب، وبحسب التقصير في اعتبار طريقتهم في أساليب الخطاب يحصل بقدره انحراف في فهم المعنى المراد من الخطاب، ومنه تنشأ البدع والإحداث في دين الله تعالى، يقول ابن تيمية رحمه الله: (ولا بد في تفسير القرآن والحديث من أن يعرف ما يدل على مراد الله ورسوله ﷺ من الألفاظ وكيف يفهم كلامه، فمعرفة العربية التي خوطبنا بها مما يعين على أن نفقه مراد الله ورسوله بكلامه، وكذلك معرفة دلالة الألفاظ على المعاني؛ فإن عامة ضلال أهل البدع كان بهذا السبب؛ فإنهم صاروا يحملون كلام الله ورسوله ﷺ على ما يدعون أنه دال عليه ولا يكون الأمر كذلك)،^{١٥} فتعلم لسان العرب وأساليبهم في الخطاب بالقدر الذي يفهم به شرع الله تعالى واجب على كل مجتهد يستنبط الأحكام من الكتاب والسنة، ومعلوم أن العرب في خطابها تراعي جانب السياق لفهم المراد من الخطاب؛ لأن مراعاة السياق تضبط المفاهيم، وبقدر معرفة السياق تتضح النصوص والخطابات، فالسياق يعد (بمثابة ماء الحياة للنصوص وبقدر معرفة السياق ترتفع شفافية النص)،^{١٦} فوسيلة تصنيف

معاني النصوص تحليلها بالسياق،^{١٧} فيظهر لنا مما تقدم أهمية السياق وضرورة مراعاته، فنذكر هنا بعض مزايا السياق وفوائده وأقوال بعض العلماء فيه.

فمما يدلنا على أهمية دلالة السياق بيان مكانة هذه الدلالة وفوائدها، فمن أعظم ما يبين مكانتها أن تفسير القرآن الكريم وبيان معانيه بدلالة السياق هو من تفسير القرآن بالقرآن، وهذا النوع كما هو معلوم أشرف أنواع التفسير وأصحها،^{١٨} ومنهم من نقل الإجماع على ذلك،^{١٩} فهذا مما يبين مكانة هذه الدلالة ولزوم تحكيمها عند تعينها، وعدم جواز الخروج عن سياق الآية دون صارف صريح من القرآن أو خبر صحيح من النبي ﷺ يخرج النص عن سياقه.^{٢٠}

ومما يدل على مكانتها إشارة الكتاب والسنة لها في عدة مواضع، ومن أهميتها أن السلف من الصحابة رضي الله عنهم فمن بعدهم عملوا بها وحكموها في مواطن كثيرة،^{٢١} ومن أهميتها أن عدم اعتبارها من أسباب الغلط في تفسير كلام الله تعالى، وقد نص ابن تيمية على ذلك فقال بعد إلزامه النظر لما قبل الآية وما بعدها،^{٢٢} وقال الزركشي عن السياق بأن أهمله غلط في نظيره وغالط في مناظرته،^{٢٣} ومن أهمية دلالة السياق قوة أثرها في بيان علوم القرآن، ومن الأمثلة على ذلك ليتضح المراد أثرها في بيان سبب نزول قوله تعالى: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾،^{٢٤} أنها في المتخاصمين المتحاكمين إلى الطاغوت الذين جاءت قصتهما قبل هذه الآية في قوله سبحانه: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا نُزِّلَ إِلَيْكَ وَمَا أَنْزَلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾،^{٢٥} وقد اعتمد الطبري في تحديد سبب النزول على دلالة السياق، ومثله استخدام ابن جزري دلالة السياق القرآني في ترجيح سبب النزول المختلف فيه في سورة التحريم،^{٢٦} وهناك أمثلة أخرى لأثرها في غريب القرآن وعلم الوقف والابتداء والناسخ والمنسوخ وغيرها،^{٢٧} ومن أبرز فوائد دلالة السياق إيضاح مراد المتكلم عند احتمالها لأكثر من معنى كما قال العز بن عبد السلام،^{٢٨} ومن فوائد دلالة السياق المهمة بيان ضعف الأقوال البعيدة وردّها، فدلالة السياق تمنع تسرب الآراء المجردة في كتاب الله تعالى،^{٢٩} فنرى أن ابن جزري اعتمد في تضعيفه هذا القول على ما ورد في سياق الآية؛ ما يؤكد أن المراد بالشرب المجاز لا الحقيقة، ومن أمثله ما وقع من خلاف في معنى التسريح بإحسان التي جاءت في قول الله تعالى: ﴿الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ فَإِمْسَاكَ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٍ بِإِحْسَانٍ وَلَا يَجِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾^{٣٠} فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾،^{٣١} فمنهم من قال أن المراد بقوله تعالى: ﴿أو تسريح بإحسان﴾؛ أي الطلقة الثالثة بعد الاثنتين، فقال ابن جزري رداً على هذا القول معتمداً في هذا الرد على دلالة السياق: (وهو بعيد؛ لأن قوله تعالى بعد ذلك: (فإن طلقها) هو الطلقة الثالثة، وعلى ذلك يكون تكراراً، أو طلقة رابعة لا معنى لها)،^{٣١}

ومن أهمية دلالة السياق أنها تبين لك فوائد تكرار الآيات في القرآن الكريم، قال الغزالي: (لا مكرر في القرآن، فإن رأيت شيئاً مكرراً من حيث الظاهر فانظر في سوابقه ولواحقه لينكشف لك مزيد الفائدة في إعادته)،^{٣٢} فيرى الغزالي أن القرآن ليس فيه مكرر، بل التكرار يدل على فائدة مرادة، والذي يكشف هذا التكرار هو النظر لسياق الآية قبلها وبعده لمعرفة فائدة التكرار، ومن فوائد دلالة السياق أن يشرح غريب القرآن، فإذا جاءت لفظة غريبة في كتاب الله تعالى، فإن مما يعين على فهمها النظر لسياق الآية قبلها وبعدها ومعرفة موضع الكلمة في الجملة،^{٣٣} ومع ذكر فوائد دلالة السياق وقوة أثرها في الكشف عن مراد الله تعالى في كلامه لا بد من التنبيه على أن التعامل مع هذه الدلالة يحتاج لدقة كبيرة، فدلالة السياق كغيرها من المرجحات تستعمل في المواضع التي يلزم استعمالها فيه وتترك في المواضع التي لا يناسب استعمالها فيه، فالترجيح بدلالة السياق ظنية الاحتمال لا يُجزم بأن القول الذي رُجِح بدلالة السياق هو المراد؛ إذ أنظار المجتهدين في السياق تتعدد فلا يجزم بقول أحد منهم؛ لذلك فإن دلالة السياق تختلف من موضع لآخر في ظهور المعنى الذي ترجحه أو خفائه، ففي بعض المواضع يكون تحكيم دلالة السياق والترجيح به أمر دقيق يصعب التعامل معه.

وأما نصوص العلماء الدالة على أهمية السياق فمنها قول مسلم بن يسار: (إذا حدثت عن الله فقف حتى تنظر ما قبله، وما بعده)،^{٣٤} ومن ذلك أن الزركشي عدد ما يزيل الإشكال عند تعدد المعاني وذكر منها السياق فقال مبيناً أثره،^{٣٥} فجعل الزركشي دلالة السياق من أعظم الدلالات المفسرة لمراد المتكلم، وقد بين العز ابن عبد السلام أهميتها وأثرها في فهم مراد المتكلم،^{٣٦} بل جعل ترك اعتبار السياق من أسباب الغلط.^{٣٧} ومن كلام المفسرين في كتبهم عن دلالة السياق قول الطبري: (فتوجيه الكلام إلى ما كان نظيراً لما في سياق الآية، أولى من توجيهه إلى ما كان منعدلاً عنه)،^{٣٨} وقال الزمخشري: (وأسدّ المعاني ما دل عليه القرآن)،^{٣٩} وهذا مما يبين عظم قدر السياق، وقد ذكر الشوكاني موضعاً أهمية دلالة السياق وفائدته،^{٤٠} وقال الشنقيطي في تفسيره عند ترجيحه لأحد الأقوال مبيناً أن السياق يعين الراجح في حال الاحتمال،^{٤١} فجعل السياق مميّزاً للأقوال وذلك مما يدلنا على أهمية هذه الدلالة، وقال السعدي في مقدمة تفسيره موضعاً أهمية السياق: (فالنظر لسياق الآيات مع العلم بأحوال الرسول وسيرته مع أصحابه وأعدائه وقت نزوله، من أعظم ما يعين على معرفته وفهم المراد منه).^{٤٢} فما تقدم يدلنا على اهتمام العلماء بشكل عام والمفسرين بشكل خاص بدلالة السياق وأن هذه الدلالة أصل في تفسير كلام الله تعالى، ولا يمكن إغفال دلالة السياق عند تفسير القرآن، ولذلك تجدد أن دلالة السياق حاضرة في كتب المفسرين؛ ما يدلنا على أهميتها ولزوم اعتبارها.

ثالثاً: حجية دلالة السياق

إن من الأمور التي تعضد دلالة السياق وتثبت حجيتها الأدلة الشرعية الدالة على ثبوت هذه الدلالة واستعمال الشرع الكريم لها، سواء كانت أدلة الشرع من الكتاب أم السنة أم أعمال السلف لها، ونلخص في هذا المقام أهم البراهين التي تدل على حجية هذه الدلالة شرعاً.

١. دلالة السياق في القرآن الكريم: تنوعت استخدامات القرآن الكريم لدلالة السياق، وقسم بعضهم طريقة القرآن في استعمال هذه الدلالة إلى طريقتين تدل على حجيتها، وهما الإحالات القرآنية السياقية، والتكامل القرآني السياقي^{٤٣}.

فأما الإحالات القرآنية السياقية فيقصد بها أن الآية القرآنية في موضع من كتاب الله تعالى تحيلك إلى آية في موضع آخر من القرآن ليحصل لك فهم الآية التي أحالتك، ومن أمثلة ذلك ما جاء في قول الله تعالى: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ﴾^{٤٤}، فالمذكور هنا هو بيان التحريم دون ذكر للأصناف المحرمة، ولمعرفة ما حرم الله تعالى عليهم فإن الآية قد أحالت إحالة ضمنية في قوله: ﴿مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ﴾، فالتفصيل يكون بالرجوع للآية التي ذكرت ما حرمه الله تعالى على اليهود،^{٤٥} قال القرطبي رحمه الله: (حرمنا ما قصصنا عليك من قبل: أي في سورة الأنعام)،^{٤٦} وهي قوله تعالى: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ وَمَنْ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا أَوْ الْحَوَايَا أَوْ مَا اختلطَ بِعَظْمٍ ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِبَعْضِهِمْ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ﴾^{٤٧} فهذه إحالة سياقية لبيان ما حرمه الله تعالى على اليهود، وهو نوع من أنواع السياق القرآني، ومن أمثلة الإحالة القرآنية ما جاء في قوله تعالى: ﴿وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ﴾^{٤٨} فهذه الآية لم تذكر الشجرة الملعونة تفصيلاً ولم تحدد لها؛ ولكنها أحالت على موضع آخر من القرآن لمعرفة هذه الشجرة، وقد ذكرت هذه الشجرة في سورتي الدخان والصفافات،^{٤٩} قال الله تعالى: ﴿أَذَلِكْ خَيْرٌ نَزْلًا أَمْ شَجَرَةُ الزُّقُومِ﴾^{٥٠} وقد اختار هذا التفسير جمهور المفسرين كالطبري^{٥١} وابن أبي حاتم^{٥٢} وغيرهم، وقال البغوي مصرحاً: "﴿وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ﴾^{٥٣} يعني شجرة الزقوم، مجازة: والشجرة الملعونة المذكورة في القرآن"^{٥٤}، فمن خلال ما ذكرناه نجد أن القرآن الكريم يدل على تفسير آياته بإحالتك لموضع آخر لفهم الآية، وهذا النوع هو من سياق القرآن العام الذي هو أحد أنواع دلالة السياق القرآني. وأما التكامل السياقي القرآني كما سماه بعضهم فالمراد به أنك تجد في الآية معنى لا تكتمل صورته من جميع جوانبه إلا بضمه للمعنى الموجود في آية أخرى، فمن هنا يحصل التكامل بين آيتين ليكتمل المشهد ويظهر المعنى بارزاً وواضحاً، ومن أمثلته ما جاء في قوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ﴾^{٥٥}، فهذه الآية ذكرت التسبيح ولم تذكر نوعه، ومعرفة نوع هذا التسبيح مذكور في آية أخرى في سورة الأنبياء في قوله تعالى: ﴿فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَن لَّا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾^{٥٦} كما بينه العلماء،^{٥٧} والذي أبان لنا ذلك التكامل السياقي بين الآيتين، وهذا هو الذي فهمه المفسرون حتى قال أبو السعود عند تفسير آية الصفافات موضحاً المراد بالتسبيح فيها: ﴿فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ﴾^{٥٨} "وهو قوله لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين"،^{٥٩} فالآية الأولى أجملت ولم تذكر إلا تسبيحه، ولم يفهم نوع التسبيح مفصلاً إلا بالتكامل مع آية سورة الأنبياء، وهذه من ضمن الأدلة القرآنية التي تثبت حجية الدلالة السياقية باستخدام القرآن لها، ومن أمثلة التكامل السياقي ما جاء في قوله تعالى: ﴿قَالَ أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾^{٦٠} ﴿١٤﴾ قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ^{٦١} فإن هذه الآية تدل على حصول الإنظار من الله تعالى؛ ولكنها أطلقت ذلك ولم تقيده بزمن معين، ولتكتمل صورة هذا المعنى لفهم مدة الإنظار لا بد من التكامل مع آية سورة أخرى تحدد لنا مدة الإنظار، ونجد ذلك في قوله تعالى: ﴿قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ﴾

﴿٨٠﴾ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ﴿٦١﴾ في نفس القصة المذكورة،^{٦٢} وقال بعضهم في تفسير الوقت المعلوم: (إلى يوم الوقت المعلوم) الذي قدره الله لفناء الخلائق وهو عند النفخة الآخرة،^{٦٣} فحصل بالتكامل السياقي بين الآيتين معرفة مدة الإنظار المذكور في آية سورة الأعراف، ومن أمثلة التكامل السياقي الذي يعين على فهم المعنى كاملاً ما جاء في قوله تعالى: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ آمِنُونَ﴾^{٦٤} وقوله تعالى: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾^{٦٥} فقد ذكر الله تعالى في الآيتين أن من جاء بالحسنة فله خير منها، وهذه الخيرية غير مبينة ولا محددة في هاتين الآيتين، ولكن بالتكامل مع آية سورة الأنعام يمكن لنا معرفة هذه الخيرية، فقد قال تعالى في آية سورة الأنعام: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرٌ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾^{٦٦} فالمراد بالخيرية في قوله تعالى: (فله خير منها) في سورة النمل والقصص مابين في آية الأنعام بمضاعفة الأجر عشر مرات في قوله تعالى: (فله عشر أمثالها)، وقد ذكر بعض المفسرين هذا التكامل السياقي الذي به يفهم المعنى كاملاً، قال الشنقيطي عند تفسير آية النمل: (وهذا المعنى توضحه آيات من كتاب الله كقوله تعالى: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرٌ أَمْثَالِهَا﴾^{٦٧} وقال ابن كثير عندها: "وقد بين تعالى في الموضوع الآخر أن له عشر أمثالها"،^{٦٨} وهو يعني بذلك آية سورة الأنعام، ومن أمثلة التكامل السياقي الذي يوضح الصورة كاملة ما ورد في قصة عقر الناقة كقوله تعالى في سورة الشمس: ﴿فَكَذَّبُوهُ فَعَقَرُوهَا فَدَمْدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ بِذُنُوبِهِمْ فَسَوَّاهَا﴾^{٦٩} وقوله في سورة الأعراف: ﴿فَعَقَرُوهَا النَّاقَةَ وَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ وَقَالُوا يَا صَالِحُ ائْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾^{٧٠} وقوله سبحانه في سورة هود: ﴿فَعَقَرُوهَا فَقَالَ تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ذَلِكَ وَعَدُّ غَيْرٌ مَكْدُوبٍ﴾^{٧١} وقوله جل في علاه في سورة الشعراء: ﴿فَعَقَرُوهَا فَاصْبَحُوا نَادِمِينَ﴾^{٧٢} فهذه الآيات بينت أن قوم صالح هم من عقر الناقة، ومعلوم أن الذي عقر الناقة رجل واحد هو قُدار بن سالف على ما يذكره أهل التفسير، والذي يذكره المفسرون في مثل هذه المواضع أن رضى قوم صالح عن فعلة أشقاهم من عقر الناقة هو سبب نسبة العقر لهم، وبالتكامل السياقي مع آية أخرى يتبين لنا وجه نسبة هذا العقر إلى قوم صالح، وذلك في قول الله تعالى في سورة القمر: ﴿فَنَادَوْا صَاحِبَهُمْ فَتَعَاطَى فَعَقَرَ﴾^{٧٣} قال الطبري عند آية سورة القمر: (فنادت ثمود صاحبهم عاقر الناقة قدار بن سالف ليعقر الناقة حضاً منهم له على ذلك)،^{٧٤} وقال القرطبي: (قوله تعالى: (فنادوا صاحبهم) يعني بالحض على عقرها)،^{٧٥} فحضرهم على عقر الناقة المذكور في آية سورة القمر هو بيان لنسبة العقر لهم في الآيات المتقدمة، ومن أمثلة التكامل السياقي ما جاء في قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ﴾^{٧٦} فقوله تعالى: (فلا تذهب نفسك عليهم حسرات..) قد بينت معناه آيات من كتاب الله تعالى ومن ذلك قوله تعالى في سورة الأنعام: ﴿قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ﴾^{٧٧} وقوله سبحانه في سورة الكهف: ﴿فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسِكَ عَلَىٰ آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا﴾^{٧٨} كما أشار له بعض المفسرين.^{٧٩} فمن خلال ما تقدم من استعمال القرآن للإحالات السياقية القرآنية، والتكامل السياقي

القرآني يتضح لنا وجه استدلال بعض العلماء بهذه الاستعمالات على حجية دلالة السياق، وأن القرآن قد استخدم هذه الدلالة في مواطن كثيرة لفهم المعاني إما إحالة وإما تكاملاً.

رابعاً: دلالة السياق في السنة النبوية

مما يدل على حجية دلالة السياق إعمال النبي ﷺ لها، ومن أمثله ما جاء عن جابر بن عبد الله، يقول: أخبرني أم مبشر، أنها سمعت النبي ﷺ يقول عند حفصة: "لا يدخل النار إن شاء الله من أصحاب الشجرة أحد الذين بايعوا تحتها". قالت: بلى يا رسول الله، فانتهرها، فقالت حفصة: ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا﴾^{٨١}، فقال النبي ﷺ: قد قال الله عز وجل: ﴿ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثًا﴾^{٨١}، فاستدل النبي ﷺ هنا بالسياق اللاحق للآية ليحصل الفهم الصحيح للآية في سياقها، فالنفي من النبي ﷺ هو نفي لدخول أصحاب الشجرة النار وليس نفياً للورود الذي كتبه الله على الناس، فنرى كيف ربط النبي ﷺ فهم الآية فهما صحيحاً بالنظر لسياق الكلام اللاحق، وهو صريح في لزوم عدم اجتزاء الكلام، وتوجيه للنظر إلى اعتبار سياق الكلام في فهم الآيات، ومن أمثلة ما ورد في السنة من إعمال دلالة السياق ما ورد من حديث عائشة رضي الله عنها قالت: "سألت رسول الله ﷺ عن هذه الآية: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ﴾^{٨٢} قالت عائشة: أهم الذين يشربون الخمر ويسرقون؟ قال: "لا يا بنت الصديق؛ ولكنهم الذين يصومون ويصلون ويتصدقون، وهم يخافون ألا تقبل منهم ﴿أُولَئِكَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ﴾^{٨٣}، فنرى أن عائشة رضي الله عنها قد فهمت من هذا النص أن المقصود بهم عصاة المؤمنين، وهذا الفهم الذي فهمته عائشة رضي الله عنها يحتمل النص إذا لم ننظر لسياق الكلام، والذي فعله النبي ﷺ ليقوم به فهم عائشة رضي الله عنها بعد بيانه المعنى ربطه بسياق الآية اللاحق، وهي إشارة منه عليه الصلاة والسلام بعدم اجتزاء الكلام عن سياقه لكي يصل معاني الخطاب كما يريد المتكلم، فإعمال هذه المنهجية يجنبنا كثيراً من التكلف في تفسير الآيات ويرد كثيراً من الأقوال البعيدة في تفسير الآيات القرآنية، ومن أمثلة إعمال النبي ﷺ لدلالة السياق ما جاء في بيانه **مفاتيح الغيب** الذي ورد ذكرها في قوله تعالى: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٍ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾^{٨٤} فقد بوّب البخاري في صحيحه باباً بهذه الآية، ثم ساق فيه حديث عبدالله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: "مفاتيح الغيب خمس: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنزِلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَآذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾^{٨٥}، فيظهر لنا جلياً كيف أن النبي ﷺ فسر ما ورد في آية سورة الأنعام بما بالآية الواردة في سورة لقمان، وهو من التفسير السياقي العام للقرآن الكريم، فهذه بعض الأدلة النبوية التي يذكرها بعض العلماء في إثبات حجية دلالة السياق وأن النبي ﷺ قد أعملها ولم يهملها والله أعلم.

خامساً: إعمال الصحابة لدلالة السياق

لا شك أن الصحابة رضي الله عنهم كانوا من أبر الأمة قلوباً، وأعمقهم علماً، وأقلهم تكلفاً، وأصحهم قصوداً، وأكملهم فطرة، وأتمهم إدراكاً، وأصفاهم أذهاناً، الذين شاهدوا التنزيل، وعرفوا التأويل، وفهموا مقاصد الرسول، فنسبة آرائهم وعلومهم وقصودهم إلى ما جاء به الرسول ﷺ كنسبتهم إلى صحبته،^{٨٦} ومن أدلة قوة دلالة السياق وحجيتها إعمال الصحابة لها، ومن أمثلة إعمالهم لدلالة السياق ما جاء في تفسير الطبري عن يسيع الكندي في قوله تعالى: ﴿وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلاً﴾.^{٨٧} قال: جاء رجل إلى علي بن أبي طالب رضي الله عنه فقال: كيف هذه الآية: ﴿ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً﴾؟ فقال علي: اذنه، (فالله يحكم بينكم يوم القيامة ولن يجعل الله)، يوم القيامة، (للكافرين على المؤمنين سبيلاً)،^{٨٨} فالذي استشكله هذا السائل في هذه الآية ما يراه من تسلط بعض الكفار على المسلمين في الدنيا؛ لأنه جاء في بعض الروايات قوله: (وهم يقاتلوننا فيظهرون ويقتلون)،^{٨٩} مع أن الله تعالى قال في الآية: ﴿ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً﴾، وسبب استشكل السائل ذلك عدم مراعاة سياق الآيات، فطلب علي رضي الله عنه منه مراعاة السياق الذي وردت فيه الآية وأنها مرتبطة بما قبلها، في قوله تعالى: ﴿فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾،^{٩٠} فسياق الآية في الحديث عن يوم القيامة وليس عن الدنيا، وبذلك يستقيم المعنى ولا يحصل إشكال، فنرى أن علياً رضي الله عنه جعل دلالة السياق حاکمة على المعنى، فمراعاة السياقات تزيل الإشكالات، واستدلال علي رضي الله عنه صريح في إعمال دلالة السياق.

ومن أمثلة إعمال الصحابة لدلالة السياق ما رواه البخاري من: "أن مروان قال لبوابه: اذهب يا رافع إلى ابن عباس، فقل: لئن كان كل امرئ فرح بما أوتي، وأحب أن يحمد بما لم يفعل معذباً، لنعذبن أجمعون، فقال ابن عباس: (ما لكم ولهذا، إنما دعا النبي ﷺ يهود فسألهم عن شيء فكنتموه إياه، وأخبروه بغيره، فأروه أن قد استحمدوا إليه، بما أخبروه عنه فيما سألهم، وفرحوا بما أوتوا من كتمانهم"، ثم قرأ ابن عباس: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾^{٩١} كذلك حتى قوله: ﴿يَفْرَحُونَ بِمَا أُوتُوا وَيُجْبُونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا﴾.^{٩٢} فسبب هذا الإشكال في هذا الأثر هو قطع الآية عن سياقها، فأزال ابن عباس رضي الله عنه عن السائل إشكاله بربط الآية بسياقها، وأن سياقها هو في الحديث عن أهل الكتاب، ثم ذكر الموقف الذي حصل النزول بسببه، فهذه شواهد من إعمال الصحابة لدلالة السياق في فهم الآيات الكريمة، وهي تدل على مراعاتهم لهذه الدلالة في فهم النصوص الشرعية ما يدلنا على فضلها وأهميتها ووجوب اعتبارها.

ومن أمثلة إعمال الصحابة رضي الله عنهم لدلالة السياق ما جاء به عمر بن الخطاب رضي الله عنه في تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ﴾،^{٩٣} فبعد أن فسر معنى الآية استشهد على ذلك بآية أخرى مبينة للمعنى، فقد نقل الطبري بسنده: (عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه: (وإذا النفوس زوجت)، قال: هما الرجلان يعملان العمل فيدخلان به الجنة، وقال: (احشروا الذين ظلموا وأزواجهم)، قال: ضرباهم)،^{٩٤} وهو يعني بذلك أن الله تعالى يجمع كل رجل مع كل قوم كانوا يعملون عمله، وقد رجحه الطبري في تفسيره فقال: (وأولى التأويلين في

ذلك بالصحة الذي تأوله عمر بن الخطاب رضي الله عنه للعلة التي اعتل بها، وذلك قول الله تعالى ذكره: (وكنتم أزواجاً ثلاثة) ﴿وَكُنْتُمْ أَزْوَاجاً ثَلَاثَةً﴾، وقوله: (احشروا الذين ظلموا وأزواجهم) وذلك لا شك الأمثال والأشكال في الخير والشر، وكذلك قوله: (وإذا النفوس زوجت) بالقرناء والأمثال في الخير والشر،^{٩٥} فيظهر لنا من فعل عمر بن الخطاب رضي الله عنه كيفية اعتبار الصحابة لدلالة السياق في فهم معاني القرآن، وكيفية ربطهم السياقات القرآنية بعضها ببعض ليتضح المراد منها.

ومن أمثلة أعمال الصحابة لدلالة السياق إعمالاً واضحاً ما حصل من خليفة رسول الله ﷺ أعني بذلك أبا بكر الصديق رضي الله عنه، فقد أثر عنه أنه قطع النزاع الذي حصل بين المهاجرين والأنصار رضي الله عنهم في سقيفة بني ساعدة بعد وفاة النبي ﷺ بربطه سياقات القرآن بعضها مع بعض، فاستدل بآية سورة الحشر في قوله تعالى: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلاً مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَاناً وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾،^{٩٦} بأن الله تعالى سمى المهاجرين بالصادقين، ثم استدل بالآية التي بعدها وهي قوله سبحانه: ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّأُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْتُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾،^{٩٧} بأن الله تعالى سمى الأنصار بالمفلحين، وقد جاءت الآيتان في سياق متصل واصفة كل فريق بصفته، فختمت الكلام عن المهاجرين بأنهم الصادقون، ثم ختمت الآية الأخرى التي تحدثت عن الأنصار بأنهم هم المفلحون، وقد ذكر أبو بكر الصديق رضي الله عنه بعد ذلك آية سورة التوبة التي رأى أنها تأمر المؤمنين أن يكونوا مع الصادقين وهي قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾،^{٩٨} فكأنها أمر من الله تعالى لكل المؤمنين أن يكونوا مع الصادقين، والمهاجرون من الصادقين كما وصفهم الله تعالى في آية سورة الحشر عند حديثه عنهم،^{٩٩} فيتبين لنا كيف أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه استدل بدلالة السياق وربط بين السياقات القرآنية لبيان مثل هذا الحكم والخروج من الخلاف الذي حصل بينهم رضي الله عنهم أجمعين، ومن البنات في حجية السياق وقوة اعتباره في استدلالات الصحابة رضي الله عنهم ما ورد عن عبدالله بن عباس رضي الله عنهما، ذلك أنه حكم بأن الذي يكون صاحب مال يستطيع أن يحج به بيت الله الحرام ثم ترك الحج، فإنه يسأل الرجعة عند الموت حتى وهو مسلم، وكذا حكم أن من بلغ ماله نصاباً قد وجبت عليه في هذا المال الزكاة ثم لم يفعل فإنه عند الموت يسأل الرجعة حتى وهو من المسلمين، وابن عباس يعني بذلك آية سورة المنافقين في قوله تعالى: ﴿... مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقْتُ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾،^{١٠٠} فاستغرب رجل من ابن عباس هذا القول باعتبار أن الذي يسأل الرجعة عند الموت الكفار، فاستدل ابن عباس رضي الله عنهما بسياق الآية وأن الحديث فيها هي عن المؤمنين، فقال: (سأتلو عليكم بذلك قرآناً: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا... إلى آخر السورة﴾)؛^{١٠١} أي أنه قرأ أواخر سورة (المنافقون) وهي قوله سبحانه وتعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾^{٩٩} وَأَنْفُسُكُمْ مِنْ مَا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقْتُ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾^{١٠٠} وَلَنْ يُؤَخَّرَ اللَّهُ نَفْساً إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا

تَعْمَلُونَ»^{١٠٢}، والخطاب واضح فيها أنه للمؤمنين، وقد جاءت الآية التي حصل فيها الخلاف في سياقها فحملها ابن جزري على المؤمنين استدلالاً بالسياق، وهو بين في مدى فهمهم لسياق الآيات وعدم تركهم لهذه الدلالة خصوصاً عند وضوحها وبروزها.

ومن أمثلة الصحابة رضي الله عنهم في استعمالهم دلالة السياق والرجوع لها في فهم معاني القرآن ما جاء عن ابن عباس أيضاً الذي يحضر اسمه كثيراً في ذكر من يستدل بدلالة السياق وقد دعا له رسول الله ﷺ بقوله: (اللهم فقهه في الدين)،^{١٠٣} فمن استدلالته رضي الله عنه بدلالة السياق تحديده المراد بما ورد في قوله تعالى: ﴿وَمَا تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَعِيًّا بَيْنَهُمْ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى لَفُضِي بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ﴾^{١٠٤} فقد ذكر أن المراد ب هؤلاء أهل الكتاب اليهود والنصارى، ثم استدل على ذلك بآيات من القرآن ذكر عن اليهود والنصارى بنفس الصفة وهي قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الْإِسْلَامِ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَعِيًّا بَيْنَهُمْ وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾^{١٠٥} وقوله تعالى: ﴿وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَةُ﴾^{١٠٦} فهو يرى رضي الله عنه أن الصفة المذكورة في آية الشورى، والتي وقع الخلاف في تحديد المراد بهم هي نفس الصفة التي وردت في أهل الكتاب اليهود والنصارى في آيات من القرآن الكريم، فحمل المعنى المختلف فيه على المعنى الذي نص على أهل الكتاب بنفس الصفة وهو استدلال سياقي واضح.^{١٠٧}

ومما يلحق بأمثلة أعمال الصحابة رضي الله عنهم من باب الاستئناس عمل التابعين بهذه الدلالة، فنذكر على سبيل الإيجاز بعض الأمثلة على ذلك ليتبين لنا أن هذه الطريقة في الاستدلال عليها عمل السلف من الصحابة رضي الله عنهم فمن بعدهم من التابعين وأئمة الدين، فمن أمثلة استدلال التابعين بدلالة السياق في فهمهم معاني القرآن ما جاء عن مجاهد في تفسير قول الله تعالى: ﴿سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ﴾^{١٠٨} فقد ربط هذه الآية بآية أخرى وفسرها بها، فجعل المراد بآية المعارج قول الله تعالى حاكياً قول الكفار: ﴿وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنَّ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَاباً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ ائْتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾^{١٠٩} أي أن الذي دعا بعذاب واقع هو قولهم الوارد في سورة الأنفال: (اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك... الآية).^{١١٠}

ومن أمثلة التابعين في الاستدلال بدلالة السياق ما أثار عن التابعي الجليل الحسن البصري فيما ينسب إليه من بيانه الآية الواردة في سورة البقرة والتي تبين حكم الخمر، وهي قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ﴾^{١١١} فقد ذكر عنه أنه رأى في وصف الخمر بالإثم في آية البقرة في قوله تعالى: (فيهما إثم كبير..)، دليل على تحريمها، ودليله في ذلك سياق الآيات التي تتحدث عن حرمة الإثم، وهو يعني بذلك ما ورد في سورة الأعراف في قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بَعِيرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾^{١١٢} فلما وصف الخمر في آية البقرة بأنها إثم كبير، ثم بين في آية الأعراف أن الإثم قد حرمه الله تعالى، دل ذلك على أن الخمر إثم حرّمها الله تعالى بآية البقرة،^{١١٣} وهي

مسألة خلافية بين المفسرين ليس هذا موضع الحديث عنها، وإنما أردنا الإشارة للطريقة التي استدلت بها من رجح هذا القول، وهي طريقة سياقية في الاستدلال تدل على أهم راعوا اعتمادوا على الاستدلالات السياقية في فهمهم كلام الله تعالى.

فمن مجموع ما تقدم من الأمثلة من الكتاب والسنة وإعمال الصحابة رضي الله عنهم أجمعين وكذا بعض التابعين يتبين لنا حجية هذه الدلالة وإظهارها للمعاني المرادة من الخطاب، وكون هذه الدلالة من الأدلة التي كان عليها عمل السلف رضي الله عنهم، فيجب على الناظر في الأدلة إعمالها وعدم إهمالها تجنباً للإشكالات الواردة في حالة إهمالها والله تعالى أعلم.

الخاتمة:

من خلال ما تقدم يمكن أن نجمل أهم النتائج التي تجمع أهم ما تقدم ذكره، وذلك في النقاط الآتية:

١. القرآن نزل بلغة العرب، ومن سنن العرب في الخطاب مراعاة السياقات، ومن الأمثلة التطبيقية من كلام المفسرين يتبين عدم خروج كثير منهم عن هذه الدلالة، وكيف ينص بعضهم على عدم جواز الخروج منها دون نص صريح أو قرينة قوية يتعين معها الخروج عن هذه الدلالة ما يدل على مكانتها.
٢. أبلغ التفاسير وأوضحها ما كان بتفسير القرآن بالقرآن وهو نوع من أنواع الدلالة السياقية التي يجب مراعاتها، ويكثر خطأ الناظر عند إهمالها، سواء كانت الدلالة باعتبار الآية أو المقطع أو السورة أو عموم القرآن الكريم ومقاصده.
٣. معرفة السياق واعتباره يرد كثيراً من الأقوال الشاذة البعيدة عن مراد المتكلم، والذي بدوره يقلل من الخلاف في المسائل الشرعية فيزيد من الألفة بين المسلمين وتراحمهم، وهو مطلب شرعي أصيل حثت الشريعة الإسلامية عليه.
٤. دلالة السياق تكشف عن الحقائق القرآنية والمعاني الربانية المرادة في آيات الله تعالى، فهي من أعظم أسباب معرفة خلاصة هذا الدين العظيم، ومن أعظم ما يعين على تسهيل المعاني الشرعية دون الخوض فيما يخرج عن المقصود من الخطاب.
٥. أن من أعظم ما يبين ويفصل الأقوال في حال إجمالها دلالة السياق، وعند احتمال الآيات للمعاني وإن كثرت فإن دلالة السياق تقوي المعنى الصحيح منها وتستبعد المعاني الأخرى وذلك لقوة هذه الدلالة في فهم الخطاب.
٦. دلالة السياق دلالة شرعية معتبرة ثبتت حجيتها بالقرآن الكريم، وجاءت السنة الصحيحة بما يدل عليها ويقويها، وعمل سلف الأمة من القرون الأولى فمن بعدهم بها دون نكير منهم في أصل الاحتجاج بها.

٧. التكامل السياقي هو أن تأتي آية في موضع بمعنى لا تكتمل فهم تلك الآية والمعاني التي فيها فهما كاملاً إلا بآية أو آيات أخرى تكمل صورة ذلك المعنى ليحصل الفهم للقضية على وجه متكامل، وهو نوع من أنواع الاستدلال بالسياق.

٨. الإحالات السياقية نوع من أنواع الاستدلال بالسياق والمراد بها إتيان آية في موضع تحيلك على موضع آخر ليحصل الفهم للآية التي أحالتك على وجه لا لبس فيه وبصورة مكتملة لا نقص فيها.

٩. السنة النبوية من أعظم الأدلة التي تثبت حجية دلالة السياق؛ لأنها راعت السياقات وقومت بها الأفهام، وكذا فعل الصحابة رضي الله عنهم في استدلالهم، ومن أشهرهم في ذلك ابن عباس وغيره رضي الله عنهم أجمعين.

١٠. ثبت عن التابعين وأئمة الدين على اختلاف عصورهم إعمال هذه الدلالة بل والتنقيص عليها وعلى أهميتها وعدم إهمالها، وكتب التفسير يكثر فيها هذا النوع من الاستدلال وعلى رأسهم إمام المفسرين ابن جرير الطبري فهو من أكثر المفسرين عملاً بدلالة السياق ولا يخرج منها إلا بنص صريح أو قرينة صارفة.

هوامش البحث:

- ^١ انظر: الطبري، أبو جعفر محمد بن جرير، جامع البيان في تأويل القرآن، ط ١، تحقيق: أحمد محمد شاكر، (بيروت: مؤسسة الرسالة، ٢٠٠٠م)، ج ٩، ص ٣٨٩.
- ^٢ انظر: أبو صفية، عبد الوهاب بن رشيد بن صالح، دلالة السياق منهج مأمون لتفسير القرآن الكريم، ط ٢، (عمّان: دار عمار، ٢٠١٢م).
- ^٣ ابن فارس، أحمد بن فارس بن زكريا، معجم مقاييس اللغة، تحقيق: عبد السلام محمد هارون، (دمشق: دار الفكر، ١٩٧٩م)، ج ٣، ص ١١٧.
- ^٤ السويق: "طعام يتخذ من مدقوق الحنطة والشعير"، ينظر: مجموعة من المؤلفين، المعجم الوسيط، (القاهرة: مجمع اللغة العربية، د.ت)، ج ١، ص ٤٦٥.
- ^٥ الراغب الأصفهاني، الحسين بن محمد، المفردات، ط ١، تحقيق: صفوان عدنان الداودي، (دمشق: دار القلم-الدار الشامية، ١٤١٢هـ)، ص ٤٣٦.
- ^٦ الزمخشري، محمود بن عمرو، أساس البلاغة، ط ١، تحقيق: محمد باسل عيون السود، (بيروت: دار الكتب العلمية، ١٩٩٨م)، ج ١، ص ٤٨٤-٤٨٥.
- ^٧ ابن منظور، محمد بن مكرم، لسان العرب، ط ٣، (بيروت: دار صادر، 1994م)، ج ١٠، ص ١٦٦-١٦٧.
- ^٨ انظر: المرجع السابق نفسه.
- ^٩ انظر: جبل، محمد بن حسن، المعجم الاشتقاقي المؤصل لألفاظ القرآن الكريم، ط ١، (القاهرة: مكتبة الآداب، ٢٠١٠م)، ج ٢، ص ١٠٣٢.
- ^{١٠} انظر: محمود، المثني عبد الفتاح، نظرية السياق القرآني، ط ١، (عمّان: دار وائل للنشر، ٢٠٠٨م)، ص ١٤.
- ^{١١} انظر: أبو صفية، عبد الوهاب بن رشيد بن صالح، دلالة السياق منهج مأمون لتفسير القرآن الكريم، ص ٨٥.
- ^{١٢} انظر: حبلص، محمد يوسف، البحث الدلالي عند الأصوليين، (بيروت، مكتبة عالم الكتب، ١٩٩١م)، ص ٢٨.
- ^{١٣} انظر مثلاً لذلك: الكفوي، أيوب بن موسى، الكلبيات، تحقيق: عدنان درويش-محمد المصري، (بيروت: مكتبة الرسالة، د.ت)، ص ١٣٦؛ ومثال آخر: التهانوي، محمد بن علي، كشاف اصطلاحات الفنون والعلوم، ط ١، تحقيق: علي دحروج، (بيروت: مكتبة لبنان ناشرون، ١٩٩٦م)، ج ١، ص ٤٤٣.
- ^{١٤} انظر: بودرع، عبد الرحمن بن محمد، "أثر السياق في فهم النص القرآني"، مجلة الإحياء، ع (٢٥)، ٢٠٠٧م، ص ٧٥.
- ^{١٥} ابن تيمية، أحمد بن عبد الحليم، مجموع الفتاوى، (المدينة النبوية: مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف، ١٩٩٥م)، ج ٧، ص ١١٦.
- ^{١٦} منتصر، إدريس، "السياق وأثره في فهم النص القرآني"، مجلة آفاق أدبية، ع (٥)، ٢٠١٢م، ص ٣٥.

- ١٧ انظر: بودرع، "أثر السياق في فهم النص القرآني"، مجلة الإحياء، ع(٢٥)، ٢٠٠٧م، ص ٧٣.
- ١٨ انظر: ابن القيم، محمد بن أبي بكر بن أيوب، النبيان في إيمان القرآن، تحقيق: محمد حامد الفقي، (بيروت: دار المعرفة، د.ت)، ص ١٨٧.
- ١٩ انظر: الفراهي، عبد الحميد بن عبد الكريم، دلائل النظام، ط ١، (دمشق: المطبعة الحميدية، ١٩٦٨م)، ص ٧١.
- ٢٠ انظر: الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن، ج ٩، ص ٣٨٩.
- ٢١ انظر: البعلي، محمد بن محمد بن عبد الكريم، مختصر الصواعق المرسله في الرد على الجهمية والمعطلة، ط ١، تحقيق: سيد إبراهيم، (القاهرة: دار الحديث، ٢٠٠١م)، ج ١، ص ٤١٨.
- ٢٢ انظر: ابن تيمية، مجموع الفتاوى، ج ١٥، ص ٩٤.
- ٢٣ انظر: الزركشي، محمد بن عبد الله، البرهان في علوم القرآن، ط ١، (القاهرة: دار إحياء الكتب العربية، ١٩٥٧م)، ج ٢، ص ٢٠٠.
- ٢٤ سورة النساء، الآية ٦٥.
- ٢٥ سورة النساء، الآية ٦٠.
- ٢٦ انظر: ابن جزري، أبو القاسم، محمد بن أحمد بن محمد بن عبد الله، التسهيل لعلوم التنزيل، ط ١، (مكة المكرمة: دار طيبة الخضراء، ٢٠١٨م)، ج ٤، ص ٤٢٣-٤٢٤.
- ٢٧ انظر: الحامري، فؤاد بن عبدالعزيز، دلالة السياق وأثره في الترجيح بين الأقوال، (رسالة ماجستير في القرآن وعلومه، جامعة أم درمان الإسلامية بالسودان، ٢٠١٣م)، ص ٩٨ وما بعدها.
- ٢٨ انظر: الزركشي، البرهان في علوم القرآن، ج ٢، ص ٢٠٠.
- ٢٩ ابن جزري، التسهيل لعلوم التنزيل، ج ١، ص ٣٣٩.
- ٣٠ سورة البقرة، الآية ٢٢٩-٢٣٠.
- ٣١ المرجع السابق، ج ١، ص ٤٤٨.
- ٣٢ أبو حامد الغزالي، محمد الطوسي النيسابوري، جواهر القرآن، ط ٦، تحقيق: محمد رشيد رضا، (بيروت: دار إحياء العلوم، ١٩٨٦م)، ص ٦٨.
- ٣٣ انظر: ولي الله الدهلوي، أحمد بن عبد الرحيم، الفوز الكبير في أصول التفسير، ط ٢، عناية: سلمان الحسيني الندوي، (القاهرة: دار الصحوة، ١٩٨٦م)، ص ١٨١.
- ٣٤ البغوي، الحسين بن مسعود، معالم التنزيل في التفسير، ط ٤، (مكة المكرمة: دار طيبة للنشر، ١٩٩٧م)، ج ١، ص ١٧.
- ٣٥ انظر: الزركشي، البرهان في علوم القرآن، ج ٢، ص ١٩٩-٢٠٠.
- ٣٦ انظر: ابن تيمية، مجموع الفتاوى، ج ١٥، ص ١٩٦.
- ٣٧ انظر: المرجع السابق، ج ١٣، ص ٣٥٦.
- ٣٨ الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن، ج ٥، ص ١١٧.
- ٣٩ الزمخشري، محمود بن عمرو بن أحمد، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، ط ٣، (بيروت: دار الكتاب العربي، ١٩٨٧م)، ج ٣، ص ٤٧٣.
- ٤٠ انظر: الشوكاني، محمد بن علي بن محمد، إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق من علم الأصول، ط ١، تحقيق: الشيخ أحمد عزو عناية، (دمشق: دار الكتاب العربي، ١٩٩٩م)، ج ١، ص ٣٩٨.
- ٤١ انظر: الألوسي، شهاب الدين محمود بن عبد الله، روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، ط ١، تحقيق: علي عبدالباري عطية، (بيروت: دار الكتب العلمية، ١٩٩٥م)، ج ٣، ص ٢١٤.
- ٤٢ السعدي، عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ط ١، تحقيق: عبد الرحمن بن معلا اللويحي، (بيروت: مؤسسة الرسالة، ٢٠٠٠م)، ص ٣٠.
- ٤٣ انظر: أبو صفية، عبد الوهاب رشيد صالح، حجية الدلالة السياقية في التفسير، ط ١، (عمّان: دار عمار للنشر والتوزيع، ٢٠١٠م)، ص ١١-١٢.
- ٤٤ سورة النحل، الآية ١١٨.
- ٤٥ انظر: أبو صفية، حجية الدلالة السياقية في التفسير، ص ١٠.

- ٤٦ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ج ١، ص ١٩٧.
- ٤٧ سورة الأنعام، الآية ١٤٦.
- ٤٨ سورة الإسراء، الآية ٦٠.
- ٤٩ انظر: أبو صفية، حجية الدلالة السياقية، ص ١٦.
- ٥٠ سورة الصافات، الآية ٦٢.
- ٥١ انظر: الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن، ج ١٧، ص ٤٨٧.
- ٥٢ انظر: ابن أبي حاتم، عبد الرحمن بن محمد بن إدريس، تفسير القرآن العظيم، ط ٣، تحقيق: أسعد محمد الطيب، (الرياض: مكتبة نزار مصطفى الباز، ١٩٩٩م)، ج ٧، ص ٢٣٣٦.
- ٥٣ سورة الإسراء، الآية ٦٠.
- ٥٤ البغوي، الحسين بن مسعود، معالم التنزيل في تفسير القرآن، ط ٤، تحقيق: محمد النمر-عثمان ضميرية-سليمان الحرش، (مكة المكرمة: دار طيبة للنشر والتوزيع، ١٩٩٧م)، ج ٥، ص ١٠٣.
- ٥٥ سورة الصافات، الآية ١٤٣.
- ٥٦ سورة الأنبياء، الآية ٨٧.
- ٥٧ انظر: أبو صفية، عبد الوهاب بن رشيد، التكامل السياقي: دلالة وسياق، ط ١، (عمان: دار عمار للنشر، ٢٠١١م)، ص ٨٩.
- ٥٨ سورة الصافات، الآية ١٤٣.
- ٥٩ أبو السعود العمادي، محمد بن محمد بن مصطفى، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، (بيروت: دار إحياء التراث العربي، د.ت)، ج ٧، ص ٢٠٥.
- ٦٠ سورة الأعراف، الآية ١٤-١٥.
- ٦١ سورة ص، الآية ٨١-٨٢.
- ٦٢ انظر: أبو صفية، التكامل السياقي دلالة وتفسير، ص ٤٣.
- ٦٣ صديق خان، محمد صديق بن حسن، فتح البيان في مقاصد القرآن، تحقيق: عبد الله إبراهيم الانصاري، (بيروت: المكتبة العصرية للطباعة والنشر، ١٩٩٢م)، ج ١٢، ص ٧٠.
- ٦٤ سورة النمل، الآية ٨٩.
- ٦٥ سورة القصص، الآية ٨٤.
- ٦٦ سورة الأنعام، الآية ١٦٠.
- ٦٧ الشنقيطي، أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن، ج ٦، ص ٤٦.
- ٦٨ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ج ٦، ص ٢١٧.
- ٦٩ سورة الشمس، الآية ١٤.
- ٧٠ سورة الأعراف، الآية ٧٧.
- ٧١ سورة هود، الآية ٦٤.
- ٧٢ سورة الشعراء، الآية ١٥٧.
- ٧٣ سورة القمر، الآية ٢٩.
- ٧٤ الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن، ج ٢٢، ص ٥٩٢.
- ٧٥ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ج ١٧، ص ١٤١.
- ٧٦ سورة فاطر، الآية ٨.
- ٧٧ سورة الأنعام، الآية ٣٣.
- ٧٨ سورة الكهف، الآية ٦.

- ^{٧٩} انظر: الرازي، التفسير الكبير، ج ٢٦، ص ٢٢٤؛ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ج ١٤، ص ٣٢٥؛ الشنقيطي، أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن، ج ٦، ص ٢٧٩.
- ^{٨٠} سورة مريم، الآية ٧١.
- ^{٨١} أخرجه مسلم في الصحيح، كتاب فضائل الصحابة رضي الله عنهم، باب من فضائل أصحاب الشجرة أهل بيعة الرضوان رضي الله عنهم، ج ٤، ص ١٩٤٢، رقم (٢٤٩٦).
- ^{٨٢} سورة المؤمنون، الآية ٦٠.
- ^{٨٣} أخرجه الترمذي في السنن، كتاب تفسير القرآن، باب ومن سورة المؤمنون، ج ٥، ص ٣٢٧، رقم (٣١٧٥)، قال الألباني: صحيح؛ وأخرجه الطبراني في المعجم الأوسط، باب العين، ج ٤، ص ١٩٨، رقم (٣٩٦٥).
- ^{٨٤} سورة الأنعام، الآية ٥٩.
- ^{٨٥} أخرجه البخاري في الصحيح، كتاب تفسير القرآن، باب (وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو)، ج ٦، ص ٥٦، رقم (٤٦٢٧).
- ^{٨٦} انظر: ابن القيم، محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين، إعلام الموقعين عن رب العالمين، ط ١، (الرياض: دار ابن الجوزي، ٢٠٠٣م)، ج ١، ص ٦٣.
- ^{٨٧} سورة النساء، الآية ١٤١.
- ^{٨٨} انظر: الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن، ج ٩، ص ٣٢٧.
- ^{٨٩} المرجع السابق.
- ^{٩٠} سورة النساء، الآية ١٤١.
- ^{٩١} سورة آل عمران، الآية ١٨٧.
- ^{٩٢} أخرجه البخاري في الصحيح، كتاب تفسير القرآن، باب قوله تعالى "لا يحسن الذين يفرحون بما أتوا"، ج ٦، ص ٤٠، رقم (٤٥٦٨). وأخرجه مسلم في الصحيح، كتاب التوبة، باب صفات المنافقين وأحكامهم، ج ٤، ص ٢١٤٣، رقم (٢٧٧٨).
- ^{٩٣} سورة التكويد، الآية ٧.
- ^{٩٤} الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن، ج ٢، ص ٢٤٤.
- ^{٩٥} المرجع السابق، ج ٢٤، ص ٢٤٦.
- ^{٩٦} سورة الحشر، الآية ٨.
- ^{٩٧} سورة الحشر، الآية ٩.
- ^{٩٨} سورة التوبة، الآية ١١٩.
- ^{٩٩} انظر: ابن العربي المالكي، أحكام القرآن، ج ٢، ص ٥٩٨.
- ^{١٠٠} سورة المنافقون، الآية ١٠.
- ^{١٠١} صديق خان، فتح البيان في مقاصد القرآن، ج ١٤، ص ١٥٥.
- ^{١٠٢} سورة المنافقون، الآية ٩-١١.
- ^{١٠٣} أخرجه البخاري في الصحيح، كتاب الوضوء، باب: وضع الماء عند الخلاء، ج ١، ص ٤١، رقم (١٤٣). وأخرجه مسلم في الصحيح دون قوله: (في الدين)، كتاب الفضائل، باب من فضائل عبد الله بن عباس، ج ٤، ص ١٩٢٧، رقم (٢٤٧٧).
- ^{١٠٤} سورة الشورى، الآية ١٤.
- ^{١٠٥} سورة آل عمران، الآية ١٩.
- ^{١٠٦} سورة البيئ، الآية ٤.
- ^{١٠٧} انظر: سراج الدين النعماني، اللباب في علوم الكتاب، تحقيق: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، ط ١، (بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤١٩هـ-١٩٩٨م)، ج ١٧، ص ١٧٨.
- ^{١٠٨} سورة المعارج، الآية ١.

١٠٩ سورة الأنفال، الآية ٣٢.

١١٠ انظر: الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن، ج ٢٣، ص ٥٩٦.

١١١ سورة البقرة، الآية ٢١٩.

١١٢ سورة الأعراف، الآية ٣٣.

١١٣ انظر: القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ج ٣، ص ٦٠.

References

المراجع

- Al Ez Bin Abd El Slam, Reference to Egaz in some categories of Magaz, P. 220 (4th Ze Al Qedah 1312H- Books Reviewer and Prints of Amerah Othman Hemly- PDF, old edition).
- Ibn Fares: Ahmed Bin Fares Bin Zakaryah, *Arabic Measure Lexicon*, Abdul Slam Mohamed Haron (Damascus: Dar Al Fekr, 1399H- 1979).
- Alragheb Alasfahany: Alhussin Bin Moahmed, *Vocabulary, Safwan Adnan Aldawdy* (Damascus- Beirut: Dar Al Qalam- Dar Alshamyah, 1st edition, 1412H).
- Alzamakhshary: Mahmoud Bin Amr, *Principles of Rhetoric*, Mohamed Basel Ayoun Alswod (Beirut: Scientific Books House, 1st edition, 1419H- 1998).
- Ibn Manzour: Mohamed Bin Makrm, *Arab Tongue* (Beirut, Dar Sader, 3rd edition, 1414H).
- Abu Safyah, Abd El Wahab Bin Rashid Bin Saleh, *Context Significance, Manhaj Maamoun for the Holly Quran Interpretation* (Amman: Dar Amman, 2nd edition, 1433H- 2012).
- Ibn Al Qayem: Mohamed Bin Aby Bakr Bin Ayoub, *Altybyan In the Holly Quran*, Mohamed Hamid Alfeqy (Beirut: Dar Al Maarafah).
- Al baaly: Mohamed Bin Mohamed Bin Abd El Karim, *Mokhtasar Al Sawaq Almorsalah in a Response to Gahmyah and Moatalah*, Said Ibrahim (Cairo, Dar Al Hadith, 1st edition, 1422H- 2001).
- Al Ez Bin Abd El Slam, *Indication to Egaz in some Categories of Magaz*, P. 220 (4th Ze Al Qadah, 1312H- Books Reviewer and Prints Amerah Othman Helmy- PDF, an old edition).
- Abu Hamid Al Ghazaly: Mohamed Al-Tawasy Alnesbory, *Gawaher Al Quran*, Mohamed Rashid Reda (Beirut: Sciences Restoration House, 1986).
- Wali Allah Aldihloy: Ahmed Bin Abd El Rahim, *Al Fawz Al Kaber in the Principles of Interpretation*, Attention: Slman Alussini Alnadwy (Cairo, Dar Alshawa, 2nd edition, 1407-1986).
- Ibn Tymyah: Ahmed Abd El Halim, *Dqaaq Al Tafser Algamaa for Ibn Taymyah Interpretation*, Mohamed Alsayed Alglind (Damascus: Quran Sciences Foundation, 2nd edition, 1404H).
- Al Ex Bin Abd El Slam: Abd El Aziz Bin Abd El Slam Bin Aby Al Qasem, *Al Imam for Explaining the Rules Indications*, Radwan Mukhtar Bin Ghrebah (Beirut: Dar the Islamic Bashaar, 1st edition, 1407H- 1987).

- Ibn Al Qaym: Mohamed Bin Aby Bakr Bin Ayoub: *Alsawaeq Almorshah in a response to Algahmyah & Almoaatalh*, Ali Bin Mohamed Aldokhil Allah (Riyadh: Dar Al Asimah, 1st edition, 1408H).
- Ibn Al Qayem: Mohamed Bin Aby Bakr Bin Ayoub, *Alkafyah Alshafyah* (Cairo, Ibn Taymyah Library, 2nd edition, 1417H).
- Alzamakhshary: Mohamed Bin Amr Bin Ahmed, *Alkashaf for the Facts of the Holly Quran* (Beirut: Arabic Book House, 3rd edition, 1407H).
- Alshawkany: Mohamed Bin Ali Bin Mohamed, *Ershad Alfehol for achieving principles science*, Sheikh Ahmed Azo, Attention (Damascus: Arab Book House, 1st edition, 1419H- 1999).
- Alalawsy: Shehab Al Den Mahmud Bin Abd Allah, *Roh Al Maany in the Interpretation of the Holly Quran and the seven editions*, Ali Abd El Bary Attyah (Beirut, Scientific Books House, 1st edition, 1415H).
- Alsady: Abd El Rahman Bin Naser Bin Abdullah, *Tyser Al Karim Al Rahman for the Interpretation of the Holly Quran*, Abd El Rahman Bin Malaa Alloyhaq (Resalah Foundation, 1st edition, 1420H- 2000).
- Abu Safyah, Abd El Wahab Rashid Saleh, *Preference of Context Significance in Interpretation* (Amman, Dar Ammar Publishing and Distribution, 1st edition, 1431H-2010).
- Ibn Aby Hatim, Abd El Rahman Bin Mohamed Bin Idres, *the Interpretation of the Holly Quran*, Asad Mohamed Al Tayeb (the KSA, Nezar Mustafa Albaz Library, 3rd edition, 1419H).
- Albaghawy: Al Hussein Bin Masaad, *Holly Quran Inspiration qualities*, Mohamed Alnemr-Othman Dameryh- Soliman Alhersh (Teba Publishing and Distribution, 1417H- 1997).
- Sedek Khan, Mohamed Sedek Bin Hassan, *Fath Albyan Fe Maqased Al Quran*, Abdullah Ibrahim Al Ansary (Beirut, Contemporary Library for Publishing and Distribution, 1412H- 1992).
- Seraj Al Den Alnoamany, *Alobab for the Holly Book Science*, Adel Ahmed Abd El Mawjud and Ali Mohamed Moawad, (Beirut: Scientific Books House, 1st edition., 1419H- 1998).
- Ibn Gozy: Abu Al Qasem Moohamed Bin Ahmed, *Facilitations for the Holly Quran Sciences*: Ali Bin Hmad Alsalhy, (Mecca, Dar Teba Al Khadraa, 1st edition, 1439H- 2018).
- Abu Hyan Al-Andalosy: Mohamed Bin Yousef, *Albahr Almohet in the Interpretation*, Desky Mohamed Gamil (Beirut: Dar Al Fekr, 1420H)
- Al Zarkahshy: Abu Abdullah Mohamed Bin Abdullah, *Alborhan in the Holly Quran Science*, Mohamed Abu Al Fadl Ibrahim (Arabic Books Restoration House, Esa Albaby Alhalaby, and co., 1st edition, 1376H- 1957).
- Alshawkany: Mohamed Bin Ali, *Fath Al Qader Al Gamaa for the Narration and Recognition Arts in Interpretation* (Damascus, Dar Ibn Kather- Beirut: Dar Al Klm Al Tayb, 1st edition, 1414H).
- Al Tabary: Abu Gafar Mohamed Bin Garer, *Gamaa Albyan for the Holly Quran Interpretation*, Ahmed Mohamed Shaker (Alresalah Foundation, 1st edition, 1420H- 2000).

Ibn Ashor: Mohamed Altaher Bin Mohamed, *Al-Tahrir and Al- Tanwer* (Tunisia, Tunisian Publishing House, 1984).

Ibn Attyah: Abu Mohamed Abd El Haq Bin Ghalib, *Almohrer Al Wagez for the Interpretation of the Holly Quran*, Abd El Slam Bin Abd El Shafy Bin Mohamed (Beirut, Scientific Books House, 1st edition, 1422H).

Alfakhr Al Razy: Abu Abdullah Mohamed Bin Omr, *Al Tafser Al Kaber* (Beirut, Arabic Heritage Restoration House, 3rd edition, 1420H).

Al Qortoby: Abu Abdullah Mohamed Bin Ahmed, *Al Gamaa for the Holly Quran Rules*, Ahmed Albrdony and Ibrahim Atfesh (Cairo, Egyptian Books House, 2nd edition, 1384H- 1964).